みんぱくリポジトリ
国立民族学博物館学術情報リポジトリ National Museum of Ethnolo

Apuntes sobre el Pluralismo Religioso y los Protestantes en la Sierra Mixe y la Ciudad de Oaxaca

メタデータ	言語: spa 出版者: 公開日: 2010-02-16 キーワード (Ja): キーワード (En): 作成者: 黒田, 悦子 メールアドレス: 所属:
URL	https://doi.org/10.15021/00004141

Apuntes sobre el Pluralismo Religioso y los Protestantes en la Sierra Mixe y la Ciudad de Oaxaca

Etsuko KURODA*

Prólogo
1. Causas del avance de los protestantes y la multiplicidad de conflictos en el estado de Oaxaca
2. Forma del antagonismo entre los católicos y los evangélicos: el caso de la sierra mixe
3. La libertad religiosa en la ciudad de Oaxaca: el caso de una joven creyente mixe de los Adventistas del 7° Día

Epílogo: una perspectiva

Prólogo

México es un país predominantemente católico, pero, así como en otros países de América Latina, en los años recientes han crecido las actividades de los protestantes [MARTIN 1990; STOLL 1990], afectando a todos los estratos de la población nacional, especialmente a los indígenas.

Según el censo de 1990 [INEGI 1992], un 90 por ciento de la población mexicana es católica; el 4.89 por ciento se clasifica como "protestante o evangélica" y está compuesto por los "protestantes históricos" [BASTIAN 1989] como las Iglesias Congregacional, Presbiteriana, Metodista, etc. y los conversos de las nuevas sectas como los Adventistas del 7° Día, Testigos de Jehovah, algunas sectas Pentecostales, etc. Estas sectas protestantes han incrementado su labor de evangelización desde la década de los sesenta en las regiones rurales e indígenas en el sureste de México [MARTIN 1990: 95, citado de BASTIAN 1983].

En lo tocante a desórdenes y conflictos entre católicos y evangélicos, desde las décadas de los cincuenta y los sesenta, antropólogos como Redfield [1950] y Lewis [1964], dejaron informes de casos como los de Chan Kom, Yucatan y Tepoztlán, Morelos, respectivamente. Sin embargo, sobre la intensificación de

* Museo Nacional de Etnología, Osaka, Japón

Key Words : Evangélicos, Adventistas del 7° Día, Sierra Mixe, Ciudad de Oaxaca
キーワード：福音主義者，セヴンスデイ・アドヴェンティスト，ミヘ高地，オアハカ市

los conflictos durante las tres décadas recientes (Véase III 1984) no hay informes detallados con la excepción de los casos de las comunidades indígenas de la Sierra Norte de Puebla y Chiapas [GARMA NAVARRA 1987; PÉREZ-ENRIQUEZ 1994]. En las páginas siguientes, presento un breve reportaje del caso de los mixes de la sierra y en la ciudad de Oaxaca a donde han emigrado para vivir, con el propósito de esbozar 1) la forma que adquieren los conflictos entre católicos y evangélicos en las comunidades indígenas, 2) la posibilidad de buscar una conciliación entre los practicantes de ambas religiones y, finalmente, 3) la pluralidad religiosa posible en la situación urbana de la ciudad de Oaxaca.

1. Causas del avance de los protestantes y la multiplicidad de conflictos en el estado de Oaxaca

Antes de presentar el caso de la sierra mixe, sería útil referirse a la realidad religiosa en el estado de Oaxaca.

El estado de Oaxaca tiene un total de 3.019,560 habitantes (1990) de los cuales sólo 342,338 residen el la capital del estado [GARCÍA GARCÍA n.d.]. La población indígena (1.018,106, de más de 5 años de la edad, INEGI 1992) ocupa una tercera parte de la población estatal. En este estado tan rural e indígena, según el censo de 1980, los protestantes representaban sólo el 4.39 por ciento de la población [BÁRABAS y BARTOLOMÉ 1986: 38], pero para 1990, representaban el 7.3 por ciento [INEGI 1992]. Este crecimiento del porcentaje corresponde con edificación de más de mil templos en los años recientes en este estado por parte de las sectas protestantes [MARROQUÍN ZALETA 1992: 21]. Según el Dr. Enrique Marroquín (información personal, oct. 6, 1993 en la ciudad de Oaxaca), desde fines de los años setenta han ocurrido unos 355 conflictos entre los protestantes y los católicos: violencia contra conversos, quema de las cosechas de los conversos, expulsión de conversos de la comunidad y, en sentido contrario, quema de santos católicos, toma de curatos y Calvario, etc. Estos conflictos se han registrado en algunos informes entregados al gobierno del estado [CASTELLANOS GUERRERO y LÓPEZ y RIVAS 1991: Introducción; MARROQUÍN ZALETA 1992: 21].

Cada conflicto se puede analizar según el contexto local, pero ¿cuál es la causa fundamental del avance de los protestantes en la sociedad católica? A esta pregunta contesta el Dr. Marroquín: "El cultivo del maíz era la base económica de la comunidad campesina e indígena. No obstante, esta base fue destruida en la década de los ochenta. Se trajo maíz de precio bajo desde los Ee.Uu. y otras partes de la República, haciendo insignificante el cultivo del maíz en la comunidad local. Como la comunidad ya no pudo garantizar la vida de cada miembro, unos buscaron trabajo fuera de su comunidad y otros emigraron a las ciudades o a los Ee.Uu. Por esta situación, los comuneros perdieron su devoción a los santos católicos y a la agricultura de autosuficiencia en

foto. 1 Manifestación del Mov. Antorchista frente al palacio municipal de la ciudad de Oaxaca

'la comunidad campesina corporativa y cerrada' [WOLF 1957]. Esta crisis entre la población católica ofreció una buena oportunidad a las sectas que buscaban el chance para su labor de evangelización" (información, oct. 6, 1993)[1].

Después de haber referido la causa fundamental del avance de las sectas, es necesario referirse a la forma del conflicto "religioso," porque el conflicto llamado "religioso" no es simplemente religioso sino que tiene raíces ligadas con factores económicas y sociales existentes en la comunidad desde antes de la entrada de las sectas. Esto resulta en el caso de Aloapam del distrito de Ixtlán, bien informado por Ramírez Gómez [1991], como sigue.

A la Sierra Juárez donde se encuentra el distrito de Ixtlán entraron unas sectas entre los años 1930 y 1960. Aloapam es un municipio del dicho distrito, donde en 1987 surgió un antagonismo entre dos facciones: el cacique ligado con los católicos apoyó la extensión del contrato forestal con la FAPATUX (Fábrica del Papel de Tuxtepec) que había durado unos 25 años, mientras que otra facción apoyada por los evangélicos se opuso a este plan. Los católicos convocaron una junta comunal y tomaron la decisión de que los conversos no serían admitidos como comuneros dotados del derecho de recibir su parte del pago de la fábrica al municipio. Frente a esta decisión, los conversos con el apoyo de los Testigos de Jehovah buscaron ayuda en la ciudad de Oaxaca. Enseguida, los católicos trataron a organizar su propia alianza. La UCEFO (Unión de Comunidades Ejidales y Forestales de Oaxaca) no ofreció el apoyo a los católicos, pero la SRA (Secretaría de la Reforma Agraria) los apoyó. Mientras tanto, en 1988 los evangélicos robaron al municipio de Aloapam los sellos y títulos de la propiedad de la comunidad, aumentando el grado del conflicto entre las dos facciones [RAMÍREZ GÓMEZ 1991: 91–98]. En oct., 1993 en la ciudad de Oaxaca, el Mov. Antorchista compuesto de los católicos de Aloapam

1) El resumen de la información es de mi responsabilidad.

organizó una manifestación para protestar contra la intervención de los evangélicos en la política municipal.

El pleito de Aloapam nos muestra las multiples facetas del conflicto entre católicos y evangélicos y cómo corresponden a contrastes múltiples entre tradicionalistas y reformistas, pro-cacique y anti-cacique, pro-capitalistas y ecologistas, etc.

Aunque no he profundizado en los aspectos políticos del conflicto en la sierra mixe, he observado el contraste ritual y social entre católicos y evangélicos, y en las páginas siguientes presentaré los que he aprendido.

2. Forma del antagonismo entre los católicos y los evangélicos: el caso de la sierra mixe

(1) Proceso del avance de los protestantes

Los protestantes empezaron sus actividades a partir de los años sesenta. En Totontepec, al norte de la sierra, "en 1965 llegó el Sr. Domitilo Amaya con su esposa norteamericana y inició la secta adventista" [Bernal Alcántara 1991: 8] y predicó la nueva religión en este municipio y sus alrededores. No obstante, sus actividades no se extendieron hasta otros municipios y entre los mixes, no se comentaba la denominación de la secta. En la misma época unos miembros del Instituto Lingüistico de Verano empezaron sus investigaciones de la lengua mixe en Totontepec y Tlahuitoltepec (Tlahui, en abreviatura), y los sacerdotes católicos de los dos municipios suponían que este Instituto empezaría sus actividades religiosas en el futuro cercano.

A fines de los años setenta y durante los años ochenta, los "protestantes" avanzaron no sólo en varios comunidades de la sierra sino también en las de las zonas intermedia y caliente y los mixes empezaron a usar el término "secta" en vez de "protestante", a veces mencionando el nombre de su denominación.

A principios de los años noventa cuando regresé de nuevo a la sierra mixe después de 15 años de ausencia (1972–75, 1976 fue la época de mi estudio de campo), la mayoría de los municipios mixes tenían templos para los conversos. Tlahui y Ayutla eran las excepciones, pero estos dos municipios también contaron la historia de la expulsión de las sectas que trataron de edificar sus templos. La solidaridad comunal ligada al sistema de cargos fue un factor en la expulsión de una nueva religión ajena a la tradición municipal. Otro factor fue el poder de los salesianos que se dedicaban a la evangelización en la sierra desde los años sesenta. En Tlahui un sacerdote puede celebrar la misa en lengua mixe y el kindergarten y la escuela primaria, manejadas por los salesianos, tienen fama de una alta calidad en su educación. En Ayutla donde se encuentra el centro de evangelización de los salesianos, el poder de los misioneros se ostenta en público y la iglesia ha conseguido a muchos feligreses.

Aun en estos dos municipios favorables a los salesianos, es de notar que unos individuos se inclinaron a la enseñanza de las sectas, aunque no se edificaron sus templos.

(2) Causas del avance de los protestantes

En el primer apartado me he referido a la teoría del Dr. Marroquín acerca de la perdida importancia del cultivo del maíz que invitó a la falta de devoción a los santos católicos, una devoción substituible por la nueva fe protestante. ¿Esta teoría es aplicable al caso de la sierra mixe?

La teoría tiene valor como macro-análisis, pero el caso mixe presenta sus propios detalles. Durante los años treinta en la sierra mixe el cultivo del maíz superaba el grado de auto-suficiencia, ofreciendo sobrantes para el Valle de Oaxaca [BEALS 1975: 255]. Sin embargo, en la primera mitad de los años setenta, cuando hice mi estudio de campo, la sierra mixe carecía de maíz y dependía del maíz suministrado por la Conasupo y los comerciantes de Mitla [KURODA 1984: 44–45]. Según la teoría arriba-mencionada, antes de la primera mitad de los años setenta, los mixes de la sierra hubiesen aceptado a la nueva religión, pero en realidad no hubo esta posibilidad.

Según la memoria de unos mixes de la sierra, desde fines de los años setenta las sectas expandieron sus actividades en la región mixe. En aquella época, la carretera se extendió a la sierra y la zona intermedia y es por esto que los mixes dicen: "Las sectas llegaron junto con la carretera." Luego, en paralelo con el avance de la carretera de Tlahui a Totontepec y, enseguida, de la sierra a la zona intermedia, han ocurrido tantos cambios sociales [KURODA 1993], causando traumatismos en la mentalidad de la gente que ya padecía con la falta de maíz y dinero para comprar las mercancías llevadas del Valle. En esta crisis las sectas parecen haber servido para aliviar a mixes envueltos en un traumatismo que la iglesia católica no enfrentaba ni podía curar.

(3) Esquema del antagonismo entre los católicos y los evangélicos: el caso de Chichicaxtepec en oct., 1992

En los años setenta Chichicaxtepec era un pueblo que tenía fama por su solidaridad católica, y se le citaba como ejemplo del éxito de la evangelización salesiana. El párroco de Tlahui visitaba regularmente para celebrar la misa, practicar los ritos de pasaje y hacer rituales litúrgicos en las fiestas. El pueblo se veía tranquilo, si bien tenía problemas como la falta de tierra cultivable, mucha emigración de los jovenes, etc. A este pueblo en el año de 1980 entraron los Adventistas del 7° Día de Totontepec. Y en 12 años la mitad de la población (522 en 1990, datos procesados por SER A.C.) se convirtieron y comenzaron a tener problemas con los católicos.

En dic., 1992, hice una visita a Chichicaxtepec para observar la situación religiosa con el propósito de formular un esquema del antagonismo entre las

dos religiones.

Chichicaxtepec es una agencia de Mixistlán donde dominan los conversos de dicha secta por lo que según los católicos del pueblo, fue fácil obtener el permiso para la construcción del templo. Además, unos miembros de la comisión de Bienes Comunales eran conversos y no les importó hacer uso del panteón comunal como terreno para edificar el templo. Los huesos del panteón se excavaron y esparcieron por suelo, lo cual causó un escándalo entre los católicos. El Calvario fue ocupado por un converso que vivía cerca del lugar. La agencia confiscó el curato, aunque admitió que el edificio de la iglesia seguía siendo propiedad de la iglesia como lo garantiza la Constitución. Entre los años 1989–1992 los conversos ocuparon los altos cargos de la agencia, mientras que los católicos se quejaban de la falta de candidatos a la mayordomía.

Los días 17–19 de dic. de 1992, días de la fiesta de la Virgen de la Soledad en Chichicaxtepec, observé la misa en la iglesia y la oración en el templo de los Adventistas del 7° Día y constaté la "oposición binaria" entre las dos prácticas religiosas.

Primero, se nota el contraste entre los templos católico y evangélico. La iglesia católica está llena de santos antiguos con la atmósfera bárroca del estilo dominico, mientras que el templo evangélico es un edificio sencillo hecho de cemento con la entrada frontal pintada de azul decorada de una estrella amarilla.

Segundo, se nota la diferencia en los altares. El altar católico está decorado con el santo patronal y los demás, y en la parte baja hay una caja que contiene los instrumentos para las litúrgias eucarísticas. En el templo evangélico, se halla sólo una mesa cerca de la cual se encuentra un florero con flores.

Tercero, se nota la diferencia en la música. En la iglesia católica la banda filarmónica se estaciona cerca de la entrada, toca música sagrada contem-

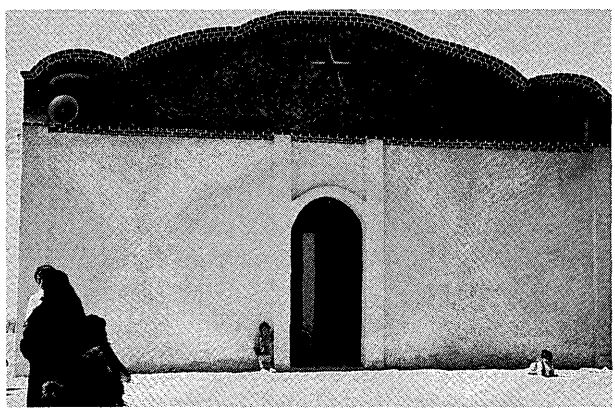

foto. 2 Templo de los Adventistas del 7° Día en Chichicaxtepec de la sierra mixe

poránea así como cantos coloniales del estilo dominico y, bajo la dirección del cantor del pueblo, los feligreses cantan. En el templo evangélico dos o tres jóvenes con guitarras tocan himnos evangélicos. El pastor menciona el número del himno a la congregación y los creyentes buscan la página y cantan al unísono. Cada quien tiene que leer la letra y este hecho se cita como ejemplo de la buena educación por parte de los Adventistas.

Cuarto, se nota la diferencia en los usos de la Biblia. En la iglesia se encuentra el misal pero casi ninguno de los participantes lo usa y rezan según la dirección del sacerdote. En el templo, El Viejo y El Nuevo Testamento están puestos en cada banca y cada vez que el pastor menciona el número del capítulo y párrafo, los creyentes abren la página y leen la Biblia. Luego, el pastor pide a un creyente que se levante para que lea la página en español y luego un intérprete la traduce al mixe. Así como con los himnos, se acentúa el acceso directo a la Biblia.

Quinto, se nota la diferencia entre el sacerdote y el pastor. El sacerdote con su atuendo se para frente al altar y se dirige a los feligreses con una actitud imponente, mientras que el pastor evangélico junto con unos ayudantes aparece con vestido del diario y habla y dirige a los creyentes junto con unos ayudantes.

Sexto, se nota la diferencia en la actitud de los participantes en los rituales. Los feligreses católicos obedecen a la dirección del sacerdote, repiten oraciones, cantan himnos y escuchan los sermones. Los creyentes evangélicos a veces le preguntan al pastor, buscan la página del himno, usan la Biblia y participan activamente en la oración.

La observacion arriba-mencionada nos muestra por qué resulta atractiva la práctica evangélica: la atmósfera democrática, la libertad frente a la tradición, la actitud progresista, etc. Esta nueva mentalidad junto con los méritos de medicinas y alimentos especiales repartidos entre los creyentes por los Adven-

foto. 3 Oración evangélica en el templo de Chichicaxtepec

tistas son dos factores que han facilitado la conversión de la mitad de la población en 12 años, de 1980 a 1992.

En el año de 1992 me di cuenta del antaganismo entre los dos grupos religiosos en los aspectos siguientes: 1) la iglesia practica el bautismo infantil y los Adventistas el bautismo para adultos, 2) la iglesia practica la comunión y la confirmación pero los Adventistas no, 3) la iglesia depende del compadrazgo y los Adventistas no, 4) la iglesia apoya el sistema de fiestas pero la secta las considera como un consumo innecesario, negando la mayordomía ligada a la jerarquía civil-religiosa, 5) los católicos practican el tequio para el pueblo y la iglesia pero los Adventistas se oponen al tequio para la iglesia, cortando así el vínculo entre el municipio y la iglesia.

De esta manera se nota tanto la oposición binaria entre la iglesia y los Adventistas en sus aspectos rituales como el antagonismo entre sus costumbres sociales y culturales, afectando la armonía en Chichicaxtepec, aunque es cierto que en algunos pueblos las dos religiones han convivido más y han buscado arreglos sociales y culturales, si bien no religiosos. Uno de estos casos es el de Santa María Ocotepec.

(4) Simbiosis de los católicos con los evangélicos: el caso de Santa María Ocotepec

Ocotepec está a dos horas a pie de Totontepec y por su cercanía llegaron los Adventistas a fines de los años setenta. En los primeros años de su llegada ocurrieron algunos conflictos, pero en los años recientes la mitad de la población (255 en 1990, datos procesados por SER A.C.) pertenece a la secta y por lo tanto según una maestra de este pueblo (comunicación personal en la ciudad de Oaxaca), no hubo otra salida que buscar la simbiosis por ambas partes.

Ambos grupos insistieron en sus religiones y rituales, pero concedieron en los aspectos sociales y culturales: 1) los conversos participan en el acto social de las fiestas, si bien no en la fiesta católica, 2) los conversos practican el tequio para la construcción del campo de fútbol y el arreglo de la tubería para el agua, si bien no para la iglesia y su curato, y 3) los católicos admiten a los conversos en el panteón católico, según informes de la maestra.

Tocante a estos compromisos, dicha maestra católica de este pueblo comenta: "Después de tantos años de convivencia, ambos lados no pueden vivir sin un acuerdo. El areglo es el mejor camino que tomar."

El arreglo en Ocotepec ocurrió por el balance de la población dividida en dos, pero en Moctum, otra agencia de Totontepec, la mayoría de la población (138 en 1990, datos procesados por SER A.C.) se han convertido a la secta y los católicos tuvieron que dejar su pueblo con la excepción de unas familias.

En las páginas siguientes, una joven conversa de Moctum narra la historia de su vida religiosa en su pueblo natal y en la ciudad de Oaxaca a donde se

trasladó recientemente.

3. La libertad religiosa en la ciudad de Oaxaca: el caso de una joven creyente mixe de los Adventistas del 7° Día

La ciudad de Oaxaca, aparentemente tan católica, permite la pluralidad religiosa, pues existen templos de los Baptistas, Presbiterianos, etc. y de las diferentes sectas. Los Adventistas del 7° Día tienen sus templos en Colonias Las Flores, Cuauhtémoc y Jalatlaco al que pertenece la joven de Moctum con quien tuve la oportunidad de participar en la reunión sabática.

La joven tiene 15 años de edad (oct., 1993) y trabaja como criada de una casa de clase media en la Colonia Reforma.

En 1991 ella llegó a la ciudad desde su pueblo, Moctum donde nació, como creyente de dicha religión porque sus padres eran conversos. El padre es de Totontepec y la madre de Moctum donde ellos viven hasta ahora. Cuando era chica, Moctum tenía pleito con Totontepec tocante a la tierra comunal y unos comuneros de Moctum estuvieron en presos en el cárcel. Por este pleito, Totontepec se opuso a la extensión de la electricidad y la carretera a Moctum. Resultó que la carretera no entró a Moctum y la electricidad llegó por otra ruta. Por esta situación el padre de la joven comentó a su hija: "Si no tienes educación, no hay futuro para confrontar a los de la cabecera municipal." Pero, como la educación de los niños de Moctum en Totontepec era una medida cerrada, no había otra manera que ir a Zoogocho, un pueblo zapoteco alejado de Moctum. Al final, ella escogió la ciudad de Oaxaca para educarse y trabajar a la vez.

Cuando ella llegó a la ciudad, tenía 13 años de edad, y todavía no había terminado la educación primaria. Entonces, un paisano mixe, residente en la ciudad, le habló de una familia que buscaba a una criada con la condición de que ella fuera a la escuela después del trabajo. Después de dos años en la ciudad, la joven entró a la escuela secundaria, y tiene la esperanza de avanzar al curso de la secretaría profesional. Su patrón la apoya moralmente.

Su vida en la ciudad no es solitaria. En la calle donde se localiza la casa de su patrón está la Casa Mixe adonde llegan muchos paisanos de la región. En la Colonia Lomas de Santa Rosa ella tiene conocidos de Moctum, quienes aunque son católicos la admiten como amiga del pueblo. También entre los creyentes de los Adventistas ella puede buscar a una amiga de la misma generación que llegó de Moctum a la ciudad de Oaxaca.

Ella habla su fe en los Adventistas como sigue: 1) el Padre Díos, es decir, Jehovah, el Cristo y el Espíritu Santo componen la Trinidad, 2) Jehovah creó el mundo, trabajando del domingo hasta el viernes, reservando el sábado como el día del descanso en vez del domingo, el día del descanso para los católicos, 3) ella quiere leer El Viejo Testamento más que El Nuevo y piensa importante

tener suficiente educación para saber leer, 4) se preocupa por su salud: cree en la eficiencia de la medicina occidental y no en el culto a los santos y la brujería como los católicos y no come carne de cerdo ni de conejo, 5) se opone al bautismo infantil porque hasta los doce años por lo menos uno puede entender las lecciones de la Biblia, 6) no admite la comunión ni la confirmación, 7) no acepta el compadrazgo, 8) prefiere una boda sencilla, 9) prefiere un funeral atendido sólo por los creyentes del templo al que pertenece, 10) no quiere participar en las fiestas católicas, pero participa en sus actos sociales. En resumen, ella vive según las enseñanzas de los Adventistas del 7° Día.

Cada sabado ella va al templo de Jalatlaco o al de Cuauhtémoc. Un día de oct. de 1993, fuí con ella al templo de Jalatlaco para observar como participaba en las actividades religiosas.

Al llegar al templo, ella se encontró a su amiga de Moctum que también es

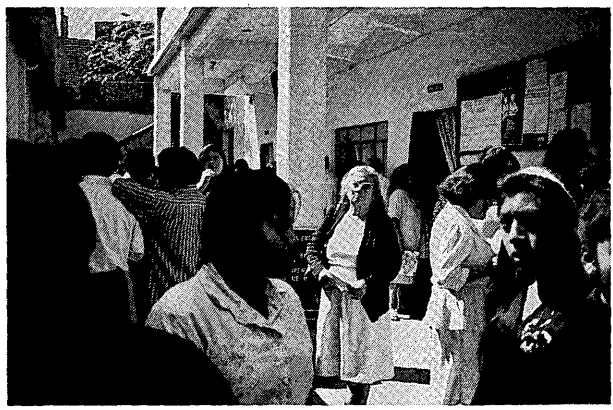

foto. 4 Sala de espera en el templo de los Adventistas en Jalatlaco de la ciudad de Oaxaca

foto. 5 Escena durante la oración de los Adventistas en Jalatlaco

creyente. Junto con ella, la joven entró y a la entrada un señor la saludó cordialmente y le entregó un sobre para poner la limosna.

Dentro del templo había un altar sencillo compuesto de una mesa con un florero, cerca del cual había un pizarrón (En el templo de Cuauhtémoc, al lado izquierdo había un grabado con los Diez Mandamientos y, al lado derecho, las figuras de los angeles con flautas como está escrito en el Apocalípsis de San Juan.).

En varios sitios del templo había grupos de enseñanza, a uno de los cuales se acercó la joven a escuchar la lectura de una maestra de folletos. Los participantes preguntaron a la maestra, quien les contestó con mucha pasión. La maestra era una vieja y contó la historia de su vida: "No hubo luz en mis ojos cuando era católica, pero ahora sí. Hace 30 años entré a esta religion y hace 15

foto. 6 Templo de los Adventistas en Cuauhtémoc

foto. 7 Pizarrón con cifras de logros evangélicos (detrás se ven las figuras de los angeles con flautas) en el templo de Cuauhtémoc

años me hice maestra." Después de la lectura de la maestra, cada creyente le entregó un poco de limosna.

Mientras tanto, los administradores llegaron a la mesa y dieron un informe sobre la cantidad de limosnas recibidas, el numero de miembros nuevos y el numero de comidas distribuidas a los pobres.

Luego, llegó un pastor con un aire orgulloso. Primero, llamó por su nombre a cada uno de los nuevos miembros, hizo que se levantaran y les dió la bienvenida. Entonces, los creyentes saludaron de mano al nuevo miembro, llamandolo, "Hermano." Luego, el pastor les hizo abrir una página del Himno Adventista y les hizo cantar. Después, el pastor les hizo abrir los Dos Testamentos y les ofreció una lectura al concluir la cual dijo: "Soy el soldado del Díos." La atmósfera total era muy distinta al ambiente familiar de Chichicaxtepec.

Después de la lectura, un ayudante subió a la mesa, les pidió a los creyentes la limosna para comprar el terreno para un nuevo templo y les entregó un papel para que escribieran los datos de miembros nuevos que van a entrar.

La joven de Moctum me dijo: "Estoy satisfecha con la participación en la oración y estoy lista para entregar mi limosna de un 10 por ciento de mi ingreso."

Saliendo del templo, ella pasea en la ciudad o visita a una familia de Moctum que vive en la Colonia Lomas de Santa Rosa. El sabado es el día de descanso para esta muchacha y el domingo ella trabaja en la casa de su patrón católico.

La muchacha de 15 años busca el apoyo mental de los Adventistas en la situación urbana de Oaxaca donde se permite una pluralidad religiosa que no se ha concretado en la sierra mixe.

Epílogo: una perspectiva

La sierra mixe está en un proceso de cambio revolucionario: su comunidad cerrada y su catolicismo convencional están en proceso de destrucción. Los protestantes son un factor en esta destrucción. El caso de Chichicaxtepec nos muestra la forma de los conflictos rituales y social-culturales en donde apenas han pasado unos doce años desde que empezaron su evangelización los Adventistas. El caso de Santa María Ocotepec nos señala la posibilidad de una coexistencia de las dos religiones. El caso de la joven creyente mixe de los Adventistas nos ilustra la libertad de creencia posible en el ambiente urbano de la ciudad de Oaxaca.

Es de notar que aun en la sierra mixe de ahora existen varias actitudes religiosas. La gente educada, como los maestros, quiere verse a sí misma como "librada", es decir, atea, expresando su apoyo a una pluralidad mental y religiosa, mientras que algunos sacerdotes apoyan la teología de la liberación

ante los sectores conservadores de la iglesia. También es de notar que hay jóvenes comprometidos en el movimiento étnico que quieren rechazar a las sectas protestantes y que prefieren la religiosidad autóctona del sacrificio mixe. Tocante a las relaciones entre la religión y la política, necesitamos más tiempo de investigación y estudio.

Agradecimientos

Estos apuntes están basados en observaciones realizadas, una, durante tres días en Chichicaxtepec en dic. de 1992 y otra, de un mes, oct. de 1993, en la sierra mixe y la ciudad de Oaxaca. Agradezco a Dr. Enrique Marroquín y mis amigos mixes que me brindaron su tiempo y conocimiento. El Ministerio de Educación, Ciencia y Cultura del Japón hizo posible con su beca mi visita al estado de Oaxaca en 1993.

Bibliografía

BÁRABAS, Alicia M. y Miguel A. BARTOLOMÉ (coords.)
1986 *Etnicidad y Pluralismo Cultural: La Dinámica Etnica en Oaxaca.* México: INAH.

BASTIAN, Jean-Pierre
*1983 *Protestantismo y sociedad en México.* Mexico City: CUPSA. (citado en Martin 1990).
1989 *Los Disidentes: Sociedades Protestantes y Revolución en México, 1871–1911.* México: FCE.

BEALS, Ralph L.
1975 *The Peasant Marketing System of Oaxaca, Mexico.* Berkeley: University of California Press.

BERNAL ALCÁNTARA, Juan Areli
1991 *El Camino de Añukojm-Totontepec y los Salesianos.* Totontepec, Oaxaca, México: Sociedad Cultural Totontepecana.

CASTELLANOS GUERRERO, Alicia y Gilberto LÓPEZ y RIVAS (coords.)
1991 *Etnía y Sociedad en Oaxaca.* México: Universidad Autónoma Metropolitana.

GARCÍA GARCÍA, Angel
n.d. *Oaxaca, Distritos, Planos.*

GARCÍA UGARTE, Marta Eugenia
1993 *La Nueva Relación Iglesia-Estado en México: un análisis de la problemática actual.* México: Nueva Imagen.

GARMA NAVARRA, Carlos
1987 *Protestantismo en una Comunidad Totonaca de Puebla, México.* México: INI, Serie de Antropología Social Núm. 76.

III (Instituto Indigenista Interamericano)
1984 Editorial, Misiones y Pueblos Indígenas, y los demás artículos. *América Indígena* 44 (1).

INEGI
1992 *Estados Unidos Mexicanos: Resumen General XI Censo General de Población y Vivienda, 1990.*

KURODA, Etsuko
1984 *Under Mt. Zempoaltépetl: Highland Mixe Society and Ritual.* Senri Ethnological Studies No. 12.
1993 Los Mixes ante la Civilización Universal. *Bulletin of the National Museum of Ethnology* (国立民族学博物館研究報告) 18(3): 495–531.

黒田悦子
1997 「福音主義的プロテスタント諸分派とカトリックの対立から宗教的多元性へ——メキシコ，オアハカ州，高地ミへの村落とオアハカ市の場合——」荒木美智雄（編）『米国とメキシコにおける現代民衆宗教の世界観と救済観に関する比較宗教学的研究』（国際科研報告書，筑波大学），pp. 7–23。

LEWIS, Oscar
1964 Seventh-Day Adventism in a Mexican Village: A Study in Motivation and Culture Change. In Robert A. Manners (ed.), *Process and Pattern in Culture*. Chicago: Aldine, pp. 63–83.

MARROQUÍN ZALETA, Enrique
1992 *El Botín Sagrado: La Dinámica Religiosa en Oaxaca.* Oaxaca: Colección "Del Barro Nuestro", Universidad de Benito Juárez.

MARTIN, David
1990 *Tongues of Fire: The Explosion of Protestantism in Latin America.* Oxford: Basil Blackwell.

MILLER, Daniel R.
1994 *Coming of Age: Protestantism in Contemporary Latin America.* Boston: University Press of America.

PÉREZ-ENRIQUEZ, Ma. Isabel
1994 *Expulsiones Indígenas: Religión y Migración en tres municipios de los altos de Chiapas, Chenalhó, Larrainzar y Chamula.* México: Claves Latinoamericanas.

RAMÍREZ GÓMEZ, Alfredo
1991 Protestantismo y Conflicto Social en una Comunidad Indígena. En Alicia Castellanos Guerrero y Gilberto López y Rivas (coords.), *Etnía y Sociedad en Oaxaca.* México: Universidad Autónoma Metropolitana, pp. 91–98.

REDFIELD, Robert
1950 *A Village that Chose Progress: Chan Kom Revisited.* Chicago: University of Chicago Press.

STOLL, David
1990 *Is Latin America Turning Protestant?: The Politics of Evangelical Growth.* Berkeley: University of California Press.

WOLF, Eric R.
1957 Closed Corporate Peasant Communities in Mesoamerica and Central Java. *Southwestern Journal of Anthropology* 13: 1–18.

プロテスタント諸分派の進出と宗教的多元性について
——メキシコ，オアハカ州，ミヘ高地とオアハカ市に住むミヘの人々の経験から——

黒　田　悦　子

メキシコでは近年，プロテスタント諸分派の活動が盛んとなり，永年に渡るカトリックの支配を揺るがしている。

本稿では，第一に，プロテスタントの進出の原因と，そのために起こる紛争の多重性をオアハカ州を例にして考察した。第二に，同州の高地ミヘの村々におけるセヴンスデイ・アドヴェンティストとカトリックの対立の構図を礼拝の場，儀礼，社会慣行面において記述，分析した。そして，両派の妥協の可能性を示した。

そして，第三に，州都オアハカ市に住む高地ミヘ出身のセヴンスデイ・アドヴェンティストの信者の女性が信仰を維持している様を記述し，この地方都市において宗教的自由が可能となっている事実を伝えた。

詳しくは和文の報告［黒田　1997］を見ていただきたい。ただし，これには数字上のミスがみつかり，西語版では修正されている。

北條ゆかり滋賀大学助教授とオラシオ・ゴメス・ダンデス同志社大学講師が私の拙ないスペイン語を修正して下さった。記して謝意を表したい。